

廣論講義_毗鉢舍那

如何解釋龍猛意趣 01

日期：2024. 08. 20

範圍：補充

大乘宗派的源流

摘錄自《土觀宗派源流》福智版

土觀·羅桑卻吉尼瑪 著

劉立千 譯

(一) 大乘總概括

關於大乘宗派的源流，有說佛圓寂後，大乘之教雖在天界龍宮中宏傳，其餘別的部洲^[88]亦有流行。在這南贍部洲只有很多登地菩薩，密咒瑜伽士和持隱秘禁行者自己修持，雖也有為少數具緣者講說大乘教法，但住持弘傳不甚普遍。又由於聲聞部流行最廣，所以大乘經藏呈現隱晦之狀，如此經歷了很久時間。

後來大婆羅門薩羅詞^[89]出世。首先注重宏揚大乘密教。其後如佛所親自授記的佛陀第二的龍樹菩薩^[90]和無著菩薩^[91]相繼出世，依據佛世尊的教言，分辨經旨為了

義和不了義，使大乘深觀廣行的法門和修持方法圓滿無缺地發展起來，如日麗天。後來即稱為二大車乘[92]。從此以後，大乘佛教才興盛起來。

（二）龍樹菩薩出世

龍樹菩薩，是建立大乘總軌範的人，《楞伽經》說：「南方布達葦，有吉祥比丘，名號為龍者。能破有無邊，於世宏我教，善說無上乘，證得歡喜地，往生極樂土。」其他如《文殊根本續》及《大法鼓經》等眾多經中，亦宣說如來曾親自明白授記。佛入滅後約四百年，菩薩在印度南方布達葦國[93]婆羅門族中降生，為大婆羅門薩羅訶攝受出家，薩教他修法，延長其僅七日之壽，傳給他很多密乘教授。他又從那蘭陀寺[94]羅睺羅賢受具足戒，法名吉祥比丘。作那蘭陀僧眾執事，用點金術，資助僧伽齋飯。

當時聲聞部比丘名商羯羅造《正理莊嚴論》十二億頌，駁斥大乘。龍樹菩薩乃三次大宣法音擊敗了它。菩薩又往龍宮，為諸龍王說法。從龍宮請出很多龍泥及般若十萬頌等，以及在瞻部洲已經湮沒了的眾多經藏，又重新迎回人間，因此稱他為龍樹。

又曾往梨迦羅辛柏及薩札白薩[95]等地，利益有情。往北俱盧洲[96]示現神變及說法等，普渡無邊眾生。修建很多寺宇梵塔，以金剛網垣圍繞金剛座寺[97]、莊嚴吉祥米聚寶塔等，復留有手印。利益佛教之事，難以計量。

（三）龍樹菩薩開創中觀宗之論著

尤以對甚深中觀究竟了義之旨，引用經教而為證成的著作有《集經論》，以正理而為證成的著作有《中觀根本智論》等六理聚論。其他還著有《法界贊》等諸贊聚及《菩提心釋》、《五次第》等密咒之類。造了很多疏釋來解釋顯密經續之旨，以正理之力破諸惡說，將衰頹之大乘佛教振興起來，其宏教之功，與佛相等。

（四）龍樹菩薩之壽命

在人間住六百歲。傳說優陀那延王之子名有力童子乞求菩薩之頭，他應允了。王以劍未能斷頸，菩薩說：「過去曾以吉祥草斷過昆蟲性命有此報應，告以用吉祥草來斷其頸。」果真如說而斷。當攜頭去時，又為藥叉女所奪，將頭擲於一由旬外，然頭身俱無傷損，每年又漸漸接近，

最後頭身相合，復作饒益有情之事云云。《大法鼓經》說此論師是位登七地；《明炬論》說其即此生中已獲最勝成就。

（五）隨行龍樹菩薩之弟子

其法嗣有提婆(聖天)、勇論師[98]、清辨、佛護、月稱等無與倫比之善巧甚多。依《根本智論》之門，建立中觀大車之規[99]，故隨行龍樹後的學者稱為中觀派[100]或名無自性[101]論派。提婆者，龍樹的其他後學，皆把此師看成如同龍樹一樣，依為準繩。此師曾造《瑜伽行四百頌》。師徒二人之究竟旨皆為應成派[102]，但是論著中所有闡述尚未明確辨別應成不共之理，應屬於應成和自續[103]兩派所共宗，故名為根本的中觀論派。

（六）自續應成之源流

佛護論師造《根本智論》的佛陀波黎多釋，對根本頌中所說諸正理義多用應成之理疏解。而不用自續的論證。清辨論師造《般若燈論》指出佛護許多過失，并廣說為自續應立論式之理，如此開了自續派大車之規。此後月稱論

師造《入中論》及《中觀根本智論明炬釋》，又闡明這些過失不能加於佛護，并對承認自續的論式指出其有相違之理，及不許他們的論式提出理論的根據，把聖者的本意，均用應成理趣來作解釋。雖然如此，但是對於誰是開應成大車之規者，又有兩派意見，一派主張佛護，一派主張是月稱。

（七）自續派分為二派

由於應成自續，對聖者[104]本意有各自的解釋，因此他們又被稱為有偏向的中觀派。靜命論師的《中觀莊嚴論》、智藏論師的《中觀二諦論》、蓮花戒師的《中觀光明論》，這三者又稱為東三自續派。自續派內又分二派，一派關於因的建立，其承認和唯識派[105]相符順，名為瑜伽行中觀自續派[106]。一派承認如經部論所許微塵集合的外境，名為經部行中觀自續派[107]。前者又有唯識真相派相符順的中觀及與假相派相符順的中觀兩派。如靜命、蓮華戒、聖解脫軍等屬前者。獅子賢論、祇多黎、羅婆跋等屬後者。屬後者又有與唯識之有垢假相派相符順，及無垢之假相派相符順二派。

（八）中觀、自續、應成之釋名

中觀派或別名為說無自性派之義者，謂其承認泯絕二邊[108]而住中道，別名為中觀派。說一切法無實有性[109]，因此又名無自性論派。

應成自續的意義，依於三支比量[110]，即由本身有[111]之正因，則能破除實有者，名為自續派。僅用應成為宗，令所破對方的相續心上生起了悟自宗所立之比量者，即為應成派。

注解

（88）別的部洲：指我們這個世界以外的其它世界。

（89）薩羅訶：印度大德、龍樹菩薩的上師。是印度最早宏揚大乘和密乘的人。

（90）龍樹菩薩：在佛涅槃後七百年間出生在南天竺。是大乘中觀宗的開創人。

（91）無著菩薩：出生年代說法不一，大約在西元 4 世紀時，他是大乘唯識宗的開創人。

（92）二大車乘：指龍樹和無著所開創的中觀空樂和唯識有景兩派猶如車乘可以運載眾生到達佛位。

- (93) 布達葦：意為草地，在印度南部。
- (94) 那蘭陀寺：是印度古代的一個著名寺廟，在摩揭陀國內。
- (95) 黎迦羅辛柏和薩紮白薩：古印度地名。在印度東北接近阿薩姆地區。
- (96) 北俱盧州：在我們世界的北面，屬於另一個世界，這是佛家理想的世界結構之一。
- (97) 金剛座：在印度佛陀迦耶的大菩提寺中，傳說釋迦佛曾在此座上成道，故而得名。菩提寺在今印度比哈爾邦省伽耶地方。
- (98) 勇論師：是馬鳴論師別名。
- (99) 大車之規：或譯軌徹、車軌，即行車之路。比喻大乘佛學中的中觀和唯識兩大思想體系如同開闢了通往成佛的行車道路。
- (100) 中觀派：中觀主要是講緣起性空的道理，他們認為一切萬有，都是在相依相待的條件下存在，叫做緣起，叫有。其中沒有一個超越條件而能獨立自成、固定不變的實體，叫無自性，叫空。空有兩方雙融雙成，叫做中道，即是中觀。

(101) 自性：佛家說宇宙萬有，任何事物，若不依因緣條件獨立自成有固定恒存的實體者，叫自性。

(102) 中觀應成派：主張宇宙萬有，只能是由分別假名安立的緣起而有而存在，除分別假名安立外別無所有，否則成為自性有了。常用應成如何的論式以破敵方，故名應成派或名隨應破派。

(103) 中觀自續派：承認緣起性空之理與應成派所說略有不同，他們認為一切法是假名安立而有，說若不待分別安立而自體有者，則為自性有，實有，但又認為諸法不僅是假名安立立名之下必有所據，必有實事可得，否則成為言之無物，名不符實了，並且亦失去聯繫前後世業果的依據成為斷見。自續之所以得名，則含有自性相續之義。

(104) 聖者：即聖者龍樹，為了對龍樹的尊敬，習慣上不提他的名字，只稱聖者。

(105) 唯識派：他們說宇宙現象一切外境都只是識所變現的，是內心世界的反應，外境沒有實體，就叫唯識，是絕對的主觀唯心主義。

(106) 順瑜伽行中觀派：瑜伽行指的是唯識，此派世俗中不許離心外境，這一點與唯識相同，但勝義中許一切法

皆無自性，是中觀之見。

(107) 順經部行中觀派：經部是小乘一部，承認外境是由微塵所積合的，它是實有。微塵，就是物質元素分析到最微細而不可再分的部分。此派承認有客觀物質，這一點與經部相同，勝義中許一切法皆無自性，仍是中觀之見。

(108) 二邊：即斷邊和常邊的兩個極端。中觀立緣起理，承認在名言中萬法皆有，不墮斷邊。立性空義，承認萬法雖有而無自性，不墮常邊。也可以說是有無二邊，如立世俗中名言有，不落斷邊，勝義中自性無，不落常邊。

(109) 實有：不由分別安立而認為有實際可得者，即為實有。

(110) 三支比量：是因明的論式，即宗因喻三支。宗，是命題主張或爭論的焦點；因，是原因或理由；喻，是比喻。應用此三支比量作為推理的手段而能得出一個結論或論斷。

(111) 本身有：或自己方面有，即事物不只是由分別假名安立而有，也有由其本身或自己方面成就的存在，如假名安立法，必有安立假名的對象存在。

補充：三次大宣法音

根據《章嘉宗義》，三次大宣法音是：

第一大法音、當時聲聞部的一位比丘名叫商羯羅，造《正理莊嚴論》十二億頌，駁斥大乘教法，被龍樹菩薩擊敗，消除對於大乘的偏見及誹謗。

第二大法音、菩薩又往龍宮，為諸龍王說法。從龍宮請出《般若十萬頌》，在瞻部洲已經湮沒了很久的經藏，又重新迎回人間。依據此經而著《中觀理聚六論》，將般若經的內涵在南瞻部洲發揚光大。

第三大法音、依據《大法鼓經》而著《法界讚》。解釋如來藏遍及法界一切有情，所以，廣泛介紹了佛以續流而言，是永恆，以了義而言，未般涅槃之道理。