

# 《八事七十義》

## 第 012 講

### 相智\_大乘抉擇分 01

授課師長：圖滇給千格西

授課日期：2020.10.08

範圍：p.7+10~p.7+14

在上課之前，請各位調整好動機，為了利益一切的有情，希望早日獲得佛陀的果位，也就是說以這樣的一個動機來今天聽八事七十義的課程。

今天我們要講的是八事當中的相智。相智它有十種的能表義，十種的能表義當中其中發心，還有第二教授，我們已經講完了，接下來今天要講的就是大乘的加行道，也就是抉擇分，抉擇分和加行道是同義的，它們都是一樣的。好，請大家看到《八事七十義》課本的第七頁：

**第三，大乘決擇支中分性相、分類及界限三種。自因大乘順解脫分圓滿後出生之大乘義現觀，是大乘順決擇分之性相。分之，即大乘加行道煖等四種。界限，唯大乘加行道中有。彼等由「所緣及行相」乃至「應知為攝持」之間所說。**

這個部分我們分成四個部分來做解釋。課本裡面有三個部分，也就是三個科判：性相，還有分類，還有界限三種，三個科判，再加上一個，我們搭配現觀本頌，《現觀莊嚴論》本頌，在本頌的有，就是闡述大乘的加行道，它本頌有十二個偈頌，我們在十二個偈頌上面做解釋，因為十二個偈頌當中，它完整的講解了大乘的加行道。也就是大乘的加行道，它是以有

五種或者是六種的差別，就是超越了小乘的聲聞和獨覺的加行道。也就是用這樣的一個方式來解釋，也就是說明大乘的加行道。

好。首先就是性相，大乘的加行道的性相，「**自因大乘順解脫分**」，順解脫分大家都知道這個就是大乘的資糧道，「**圓滿後**」，資糧道圓滿後所獲得的大乘的義現觀。這裡要加上一個大乘的資糧道結束，資糧道圓滿還未獲得大乘的見道之前中間的大乘的道，就是大乘的抉擇分，也就是大乘的抉擇分。「**義現觀**」，這裡面的義現觀就是加行道的意思，所以義現觀、抉擇分、加行道，這些都是同義的。所以我們用簡單的一句話來解釋的話：大乘的加行道，它指的就是大乘的資糧道圓滿之後，還未獲得大乘的見道中間的道，就是大乘的加行道。

分類，第二個科判分類，它有兩種的分類，這個分類它比較複雜。分類第一種，從它的體性的角度來分，可以分為大乘的煖、頂，還有忍、世第一就是世間第一，就是這個四種。我們一般都在講的四種大乘的加行道，它是以體性門來分類的。

另外還有一種的分類，這個分類他有好多的說法，也就是以時位的角度來分。時位也就是獲得大乘的煖位的時候，煖位的期間它還有可以分為下煖，下品煖、中品煖、上品煖。同樣，頂也可以分為下、中、上品的頂，忍也可以分為下、中、上的忍，世第一也是一樣可以分為下、中、上這樣的。所以這四個加行道，它各自可以分為下、中、上的三品三品，所以總共有加起來就是十二種，十二個加行道應該要這樣說。所以就是下、中、上品的三種的分類，一般來講它是這樣分的，以《現觀名義釋》，還有賈曹傑、福稱論師，他們都是這樣分的。以煖、頂，也就是說煖有上、中、下這樣的分類。

但是還有另外一種的解釋，上、中、下的分類。上的話，大乘的加行道，利根者的加行道就是上品的加行道，中根者就是中品的，鈍根者的加行道就是下品。所以以根性的角度來分上中下，有這樣的一種的說法。另外一種（第一種）說法就是以時位，就是以時間的位置，按照這個的角度

來有三種分類的說法。剛才講的把煖還有這些，它可以分為下、中、上這樣的三種三種。

所以，分類，我們總結大乘的加行道分類有兩種。第一種以體性門來分，也就是以體性門的角度來分，就是煖、頂、忍、世第一，就是四種四個階段。每一個階段它因為修行的，修行的加行道位的菩薩，他修行的進展的程度和時間的這樣的一個原因。所以以時位的角度來分，下品、中品、上品，三種。每一個剛才的四位各自可以分為下、中、上三品三品，所以十二種。所以第一種的分類就是以體性的角度來分為四種。以時位的角度來分就是有十二種。

它的界限「**唯大乘加行道中有**」，只有大乘的加行道。加行道在《現觀莊嚴論》本頌當中，他是從「**所緣及行相**」乃至「**應知為攝持**」。這個之間它總共有十二個偈頌，在十二個偈頌當中說明了完整的一個加行道，加行道一個完整的內涵。請大家看到這個《現觀莊嚴論》的本頌，《現觀莊嚴論》的本頌，我也做了記號。第二頁：

**所緣及行相，因緣並攝持，菩薩救世者，如煖等體性；  
依具四分別，分下中上品，勝出諸聲聞，及與諸麟喻。**

這個我們應該要這樣講，上面這個偈頌，它就是在講二十僧，二十僧它是從哪裡來的？就是在三寶，在講三寶的時候，就有三寶當中的，他特別的把僧寶列出來，做一個廣泛的這樣的解釋。所以這裡面有三寶當中的僧寶，就是二十僧。三寶當然是講相智的能表義的教授的時候，因為教授有十種，十種當中第三就是三寶。所以從教授這個地方來的。

上面的教授首先就是講發心，也就是在講一切八事當中，在講一切相智的時候，它首先第一就是講發心。因為想要獲得一切相智，首先我們要進入大乘，進入大乘的，它的界限要看我們有沒有發起菩提心。如果能發起菩提心的話，從此我們就已經進入了大乘。即便我們有通達空性的智慧，或者是禪定，非常堅固的禪定，在禪定的基礎上已經獲得了神通等等，神

變的神通等等。如果沒有大乘的發心，也沒有資格說是大乘的菩薩。所以是不是大乘的菩薩，有沒有進入大乘的菩薩，就要看我們有沒有發心，就是發起菩提心，所以獲得一切相智的最基礎在發心。

發了菩提心之後，要修行，那修什麼？大乘所修的有兩個東西。第一方便的部分，也就是說大乘的（菩薩）雖然已經發了心，但是發心就是為了不讓它退失，或者是不斷的讓它增長，你還是要不斷的要這個不斷的什麼要修，也就是要串習，這樣自己的菩提心它不會退失，不會消失的。還有大悲心，這些都要修的。智慧的部分就是空性。因為大乘它最主要的所斷就是所知障，也就是法我執，所以要修法我執的相對，就是空性，所以有兩個東西主要要修的。

所以大乘的教授裡面主要說的方便的部分，還有智慧的部分。也可以說方便的部分，它是代表世俗諦的法；智慧的部分，它是代表勝義諦的法，所以發了菩提心之後要修二諦為基礎，在上面四聖諦就是這樣的。所以說十種教授的它們的含義內容，我們統攝起來就是二諦；或者是方便，或者是智慧這樣的；或者是廣大的道次第，或者是甚深的道次第，就是這樣的一個內容。

在資糧道的階段，資糧道位的菩薩，他要勤修二諦，也就是要就是對大乘的教授要聞思修，聽聞大乘的教授然後思維，就是用邏輯的觀察來思維什麼，觀察什麼，他所聽到的這些法，不斷的去修，就是這個。所以聞思修三個階段當中，大乘的資糧道的時候，他對於這個二諦只有聞所成慧，思所成慧，但是還不會有修所成慧，沒有修所成慧。所以我們從三種智慧的角度來講，資糧道和加行道，他就是這樣因果的這樣的一種安排。所以從十種的能表義的角度來講，就是教授的這個後面他講的大乘的加行道，因為是這樣的。因為對於二諦獲得修所成慧的時候，進入了大乘的加行道。

好，我們看一下《現觀總義》。也就是為什麼大乘的教授接下來就是要講大乘的加行道。好，請大家翻到，看到《現觀總義》一百二十七頁：

### 十三、大乘加行道

如是，說了大乘教授十相，而後說大乘加行道的理由有的，即大乘資糧道時由教授於空性以聞思斷除增益，由此生起緣空性的修慧為主的大乘加行道的理由而如是說。

好。在這裡說了，相智的十種能表義當中，第二大乘的教授講解之後，為什麼彌勒菩薩在第三就有講到大乘的加行道呢？「理由有的，即大乘資糧道時由教授」，透過學習教授對於二諦尤其是對於空性，獲得聞所成慧，然後思所成慧，獲得這兩種的智慧之後，這個時候會斷除對於二諦的疑惑，也就是對於二諦是完全沒有疑惑的，這個時候。「斷除增益」，這裡面的增益我們可以把它理解成疑，疑，就是疑惑。比如色是不是諦實有，是不是諦實存在的，或者是無諦實的。對於色有沒有諦實存在，是否諦實存在的，對於這些也是有疑惑的嗎？或者是通達什麼，如果色根本沒有諦實存在，會不會色也不會存在等等，對什麼世俗諦產生的一些疑惑。所以在資糧道位的時候，對於一切法，涵蓋一切法的世俗和勝義諦上面的疑惑，它就是完全會消除的，不會有任何的就是疑惑。所以這裡面說的斷除增益是這個意思。這個增益，和一般的增益是好像有一點不一樣，這裡面的增益，它指的就是疑惑。

斷除這些疑惑之後，對於二諦已經獲得了定解。我們在《廣論》裡面，常常會看到定解，定解是這樣的一個意思——對於一個法沒有任何的疑惑。怎麼講？對一切法的、某種法的瞭解，沒有任何的疑惑的時候，獲得了決定性的理解，定解就是決定性的一種理解嘛，這個時候就是通達了空性。

由此生起緣空性的修慧為主的大乘加行道的理由而如是說。所以對於二諦，尤其是勝義諦，首先在加行道剛開始的時候，聽聞大乘的教授的內涵，對於空性生起聞所成慧，不斷的對所聽到的這些內容，不斷的去思維。最後就是深入的瞭解的時候，對於空性的猶豫完全消失的時候、生起定解的時候，就是思所成慧。這個思所成慧不斷的去修，不斷的去串習，對於

空性會產生修所成慧。修所成慧它是什麼樣的一個東西，也就是思所成慧的過程，不斷的去思維，用什麼樣的方式？也就是「正知」和「正念」，運用這兩個東西去思維。最後對於空性獲得奢摩他的時候，獲得奢摩他的時候，生起了修所成慧。那這個奢摩他的話，什麼時候會獲得奢摩他？也就是對一個對境，可以隨心所欲的安住的時候，就是獲得了奢摩他。隨心所欲，怎麼講，隨意的，應該要說就是隨意，任意的可以對一個對境，你想安住一天，或者是你想安住七天，一個月，一年，獲得這樣的一個什麼，到了這樣一個程度的時候，獲得了對於空性生起了修所成慧。所以，要生起大乘的加行道是沒有那麼容易的，所以要生起大乘的加行，也就是我們到大乘的加行道，這個對於空性要獲得奢摩他和毗婆舍那，這兩種都應該要有的。

好，意思就是說三種，聞、思、修當中，在教授的時候。它是主要針對的是聞和思。修所成慧的時候，因為對於空性獲得了止觀雙運的修所成慧，所以這個時候已經進入了大乘的加行道。我們從這裡可以看出來，有沒有獲得大乘的加行道，要看我們對於空性有沒有生起止觀雙運的修所成慧。當然這個不是說，曾經入劣道的補特伽羅，如果曾經你入過什麼劣道聲聞和獨覺的道。比如聲聞的加行道等等，這樣的話也有可能對於空性已經生起了止觀雙運的修所成慧。他捨棄了小乘聲聞、獨覺的道，他發心進入了大乘的資糧道的時候，他已經有了對於這個止觀雙運的禪定，他已經有了。

所以它這個標準，在這裡的標準，就是以未入劣道的大乘的菩薩來講，他獲得大乘的加行道的界限是什麼？他的界限要看未入道，未入劣道的菩薩，他對於空性有沒有生起修所成慧。如果生起修所成慧的時候，他進入了大乘的加行道，還沒有生的話，已經對於空性有聞所成慧，思所成慧，甚至他已經通達了空性。但是對於空性沒有禪定，也沒有修慧，他還是沒有進入了大乘的加行道。他還要在資糧道位的階段，要做什麼呢？積集資糧，要積集資糧，繼續還是要修，要修到能夠在自己的相續當中，對於空性生起修所成慧的位置。

好，前後的連接應該基本上是這樣的，第一就是發心，第二教授，第三加行道。好，加行道，我們再回頭看一下《現觀莊嚴論》的本頌。本頌，有加行道的本頌，它有十二個偈頌，總共有十二個偈頌。他在講解大乘的教授的時候，他是分為兩個大科判，也就是略釋還有廣說，有兩種。把它分為兩種。他直接不會講廣泛的講，首先簡略的介紹一下大乘的加行道，它是什麼樣的一個加行道，它是什麼樣的一個道，它有什麼樣的一個特色。然後在廣說的這個階段，他把這些特色他一一地會解釋非常的清楚。

好。首先在十二個偈頌當中，前兩個偈頌它就是顯示大乘的加行道的略釋，它就是一個總標。

**所緣及行相，因緣並攝持，菩薩救世者，如煖等體性；  
依具四分別，分下中上品，勝出諸聲聞，及與諸麟喻。**

就到這裡，兩個偈頌。這兩個偈頌當中，說明了大乘的加行道，彌勒菩薩他是怎麼解釋，他是怎麼闡述這個加行道呢？他在講大乘的加行道的時候，他是有說明大乘的加行道，有五，或者是六種的差別超勝於小乘的加行道。以這樣的一個方式來抉擇大乘的抉擇分。首先有兩個偈頌，「**所緣及行相，因緣並攝持，……**」。首先我們在解釋的時候，先把第三句和第四句拿來做解釋，「**菩薩救世者，如煖等體性**」，意思就是能夠救度世間的大乘的菩薩之大乘的加行道的體性，有煖等四位。

然後再看最後的兩句，「**勝出諸聲聞，及與諸麟喻。**」意思這個加行道，它是超勝了小乘的聲聞，還有麟喻——就是獨覺。所有的聲聞和獨覺的加行道。怎麼超勝的呢？「**所緣及行相，因緣並攝持**」，還有，「**依具四分別，分下中上品**」。也就是它是有五種或者是六種的差別，超勝於小乘的加行道和獨覺的加行道。六種就是所緣的差別、行相的差別、因緣的差別、善知識攝持的差別，這個「**攝持**」就是善知識攝持的差別、依具四分別，「**依**」就是依賴，「**具**」就是具有，具有什麼樣的能力？具有斷除四種的所斷之分別、第六就是分下、上、中品，就是分類的差別。這六種的差別，它超越了什麼小乘的聲聞和獨覺。

我們也可以這樣解釋。第三句和四句還是拿到最前面，然後就是第一句和第二，然後就是第五和第六句。按照這個順序解釋，就是救世間的，能救度世間的大乘的菩薩之加行道的體性——煖等四位。它是由所緣、行相、因緣、攝持、還有具足斷除四種所斷的差別、還有就是分類的差別。這樣的方式它是已經超越了，勝出諸聲聞，及與諸麟喻，就是超越聲聞和獨覺的加行道。

我為什麼說五或者是六種的差別，因為有各種的說法，它的差別。也就是福稱論師還有賈曹傑，他們都是認為他們主張就是五種的差別。但是宗大師他認為有六種的差別，為什麼加上六種，就是分類，分類的部分還是已經超越了，超勝了小乘的聲聞，小乘的加行道。

所以這個分類，剛才不是說過有兩種嗎？體性門的分類，還有時位的分類，有兩種。因為小乘的聲聞和獨覺，他們的加行道也有煖頂忍四種的，世第一的分類嘛，但是跟大乘的加行道不一樣的有一點，有一個地方就是大乘的四個加行道當中的世第一，它可以分為下品、中品、上品，就是三個時位的階段。但是小乘的聲聞、獨覺的加行道，世第一的加行道，它只是一個，它只有最短暫的一個剎那，它只是一個一剎那的時間，所以沒有辦法分為下、中、上品這樣的。所以分類，從體性的分類來講沒有什麼差別的，但是以時位上的分類來講，當然有差別的。所以加上時位的分類就變成了六種的差別。就是所緣的差別、行相的差別、因緣的差別，善知識攝持的差別、還有具分別之差別，然後分類的差別，就是有六種的差別。

接下來廣說。廣說總共有，本頌總共有十個偈頌。這十個偈頌，我們把它分為三個部分。三個部分，也就是所緣和行相的部分有七個偈頌、具分別的差別的部分有兩個偈頌、善知識攝持的部分有一個偈頌。所以就是說七、二、一，總共就是十個偈頌。再加上略釋的兩個偈頌，總共就是十二個偈頌。

好。接下來我們說一下六個差別當中的第一個差別，第一個差別就是所緣的差別，第二個差別是行相的差別。所以在論中他在講差別的時候，

前兩個差別它是同時講，一起講的，也就是所緣和行相它是一起講的。所以接下來我們再講，就會把六個差別當中的前兩個差別一起講。

好。首先就是所緣及行相的差別。所緣和行相，也就是因為大乘的煖、頂、忍、世第一，他們各自都有分為下、中、上三品。所以大乘的道它以時位上的分類有十二種。首先我們要講的就是煖位，煖的下品，也就是下品煖的所緣和行相，中品煖的所緣和行相，就是上品煖的所緣和行相。這樣它的順序。好，請幫我念一下本頌：

**所緣無常等，是四諦等相，行相破著等，是得三乘因。  
色等離聚散，住假立無說。色等不安住，其體無自性。  
彼等自性一，不住無常等。彼等彼性空，彼等自性一。  
不執著諸法，不見彼相故。智慧所觀察，一切無所得。  
色等無自性，彼無即為性。無生無出離，清淨及無相。  
由不依彼相，非勝解無想。正定定作用，授記盡執著。  
三互為一性，正定不分別。是順抉擇分，下中上三品，**

到這裡有七個偈頌，這個七個偈頌它就是在說明大乘的加行道，煖、頂、忍、世第一的，就是四個加行道，就是十二種時位的所緣和行相。所以這個七個偈頌，總結七個偈頌就是在講大乘加行道的所緣和行相的差別。好，請繼續，兩個偈頌：

**由所依對治，二所取分別，由愚蘊等別，彼各有九種；  
由實有假有，能取亦分二，自在我等體，蘊等依亦爾。**

這兩個偈頌在說明四個加行道六種差別當中的具分別的差別。具分別的差別指的就是大乘的加行道，它是具有斷除所斷，就四種所斷分別的這樣的一個作用。也就是以這個作用來講，它是超勝了小乘的加行道，因為小乘的加行道它根本沒有能力斷除四種的所斷，什麼四種的分別。但是大乘的加行道他有這個能力。好，最後一個偈頌：

**心不驚怖等，宣說無性等，棄捨所治品，應知為攝持。**

「**心不驚怖等，宣說**」就是對我們宣說佛法的善知識嘛。這個裡面我現在這裡就不會講那麼多，因為以後還要講。

這個偈頌裡面它說明了第四個差別，第四個差別就是攝持的差別。攝持，也就是善知識的攝持的差別，善知識攝持的差別。善知識有兩種，外在的善知識和內在的善知識兩種，這裡面他都有講到。外在的善知識指的就是對我們宣說佛法，指導我們走向解脫道的善知識，就是外在的善知識，內在的善知識就是我們自己證得的道功德，也就是證功德，就是內在的善知識。大乘的加行道的菩薩來講，它的外在的善知識就是佛陀，就是導師釋迦世尊；內在的善知識就是他內心的，他擁有的菩提心、大悲心，這些都是它內在的一個善知識。所以外在的善知識也在救度我們眾生；內在的善知識，當然它是直接救度我們的，也就是大乘的加行道位的菩薩，他內在的菩提心和大悲心，他就是真正的救度他的就是內在的這些善知識。好，我們詳細在以後再介紹。

首先就是煖，加行道的煖位分為下品、中品、上品三個階段。下品煖位的所緣和行相。論中的「**所緣無常等，是四諦等相，行相破著等**」。我們可以從字面上都可以看出來，「**所緣**」就是無常等，四聖諦還有十六行相，它就是所緣境，「**行相**」就是破著等。「**破**」就是破除，「**著**」是執著，執著什麼，執著諦實存在的顛倒心。破除執著諦實存在的顛倒心的所緣，破除了之後它是什麼？就是通達空性嘛。好，所以這裡面下品煖位（的菩薩），他的所緣境就是無常等四諦上面的十六種行相，就是他的所緣境。行相，就是行相破著等，行相就是四諦十六行相上面的、破除諦實存在的執著的他的耽著境。簡單來講，下品煖位（的菩薩）所緣境是四諦十六行相，也就是四諦上面的十六行相。他的行相，行相也就是煖，下品煖位（的菩薩），他的心目當中顯現的法是什麼？就是這個意思。行相，它顯現的瞭解的對境是什麼，就是十六行相上面的空性。

接下來本來應該要講什麼？中品煖的所緣和行相，再講上品煖的所緣行相。但是在本頌裡面，他在裡面插什麼？第三個差別。大乘加行道的第三個差別。第三個差別就是因緣的差別。因緣的差別，它在講的時候，本頌只有一句「**是得三乘因**」。也就是圓滿了大乘的資糧道之後，所獲得的大乘的加行道，是獲得什麼？三乘因。這個三乘因不是說小乘聲聞、獨覺的，聲聞的因，獨覺的因，不是這個意思。我看到有一些書本裡面它是這樣講的，大乘的加行道，它就是聲聞、獨覺、大乘的三種，三個見道的因，三個見道的因緣。其實不是這個意思，它不是這個意思。三因就是得三因，就是三乘，這個三乘是怎麼解釋？因為大乘的見道它是具足了三乘的，也就是斷、證類的功德。所以在這裡「**三乘**」我們要把它解釋，也就是在這裡的三乘指的就是具足，或者是圓滿三乘的斷、證功德的大乘見道，這就是在這裡的三乘。所以我們連起來解釋的時候，這個加行道位的菩薩，他已經獲得了什麼，圓滿聲聞、獨覺、大乘斷功德、證功德的見道的因，他已經獲得了這樣的一種因。所以這裡面誰是因誰是果，我們要分清楚，因當然就是大乘的加行道，他的果是什麼？所要獲得的果，就是具足三乘斷、證功德的大乘的見道，這個就是果。所以是得三乘因，意思就是大乘的資糧道位的菩薩，當他獲得了大乘的加行道的時候，這個加行道就是具足聲聞、獨覺、大乘的斷、證功德的什麼？大乘的見道的因，就是這個意思。

好。今天就這樣。我們三乘，關於大乘的見道，為什麼他怎麼會圓滿？聲聞、獨覺的斷功德和證功德的這類的道，我們下次再討論。

好，所以今天我們講的就是三個偈頌。第一，前兩個偈頌就是大乘的加行道的略釋，接下來的第一個偈頌就是「**所緣無常等，是四諦等相，行相破著等**」，這個三句的話，大乘的加行道的煖位分為三種，也就是下品煖的所緣和行相，他在說明下品煖位的所緣和行相。「**是得三乘因**」，在說明大乘加行道的六種差別當中的第三，就是因緣的差別。

好，今天我們就講到這裡，下一次我們繼續講。「**是得三乘因**」，也就是第三個差別的內容。